

وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اسْمِعُوا لِمَا يُرَدُّ عَلَيْكُمْ

الحمد لله الذي جعلنا من مولانا محمد قاسم صاحبنا مولانا محمد قاسم صاحبنا مولانا محمد قاسم صاحبنا

الدليل المحكم على قراءة الفاتحة للمؤمن

بإتمام حافظ مولانا محمد عبد الواحد بسا شوال المكرم سنة ١٣٠٥ هـ
بتصحيح مولانا محمد فضل الرحمن صاحب

مطبعة دار الفقه والحسن
در نجف آباد

5	J 16	J 17	J 18	J 19	J 20	J 21			
0	J 41	J 42	J 43	J 44	J 45	J 46			
5	J 66	J 67	J 68	J 69	J 70	J 71			
0	J 91	J 92	J 93	J 94	J 95	J 96			
15	J 116	J 117	J 118	J 119	J 120	J 121			J

بالعرض پھر موصوف بالعرض بھی ایک موصوف بالذات کے لیے متعدد ہو سکتے ہیں اور اسی تقریب سے بھی بھی واضح ہو گیا ہو گا کہ ضروریات وصف کی ضرورت فقط موصوف بالذات کو ہو گی البتہ آثار و صف موصوف بالعرض کی طرف وصف کیلئے مانتے آئیں گے یہی وجہ ہے کہ اسباب محرکہ کی فقط کشتی کو ضرورت ہی البتہ تبدیل اوضاع جو آثار حرکت میں سے ہے کشتی کی حرکت کی بدولت مثل حرکت کشتی نشین کو بھی میسر آتا ہے۔ گزارش ثانی یہ ہے کہ لفظ وال علی الوصف سے حقائق شناسوں کے نزدیک موصوف بالذات ہی مراد ہو گا مان اگر کوئی قرینہ صارفہ ہو تو اس وقت موصوف بالعرض بھی مراد لے سکتے ہیں۔ عرض ثالث یہ ہے کہ جیسے ایک چیز کو باعتبارات مختلفہ معنی اور دلول اور موضوع لہ اور مفہوم وغیرہ کہہ سکتے ہیں یا ایک شخص کو باعتبارات مختلفہ باپ بیٹا چچا بھتیجا وغیرہ کہہ سکتے ہیں اسی ہی نماز کو باعتبارات مختلفہ صلوٰۃ ذکر طاعت حسہ وغیرہ کہہ سکتے ہیں مگر جیسے معنی و دلول وغیرہ ہمارے یا باپ بیٹا وغیرہ القاب کیلئے اعتبارات جبرے جبری ہیں اور آثار جبرے جبرے سے مثلاً باپ کیلئے تنظیم ہے۔ اور بیٹے کے ذمہ اطاعت اور خدمت ایسے ہی نماز کے اسماء والقاب ہیں مثال کرنا ضرور ہے۔ عرض رابع یہ ہے کہ جیسے سائلوں کے عجز و نیاز و آداب و تنظیم و دعا و ثنا بامین و جہ کہ بغرض سوال ہی ہوتے ہیں یا انہماج سوال کے بعد سوال پر متفرع ہوتے ہیں جیسے باز رہا سوال سمجھے جاتے ہیں یا ادب لگڑی وغیرہ سامان بخت و پز کھانے ہی کی مدین لکھے جاتے ہیں اور یہی وجہ ہے کہ سب کے دام یون کہا کرتے ہیں کہ کھا نا اس مہینہ میں اتنے میں پڑایا کھانے میں اتنا صرف ہوا ایسی ہی نماز کے اون افعال کو جو باعتبارات افعال اعتبار صلوٰۃ کے تلے اون کا داخل کرنا حقیقت شناس و انہیں رکھ سکتا ہاں نظر کہ مقصود اصلی اون سے وہ اعتبار صلوٰۃ ہے یعنی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ الْكَامِلِ وَآزْوَاجِهِ اَمْتِهَاتِ الْمُؤْمِنِيْنَ
 وَآلِهِ تَتِيْقَاكُم بِكَيْفِكَ كَمَا كُنْتَ عَلَى سَيِّدِنَا اِبْرَاهِيْمَ اِنَّكَ جَمِيْدٌ فَجِيْبٌ كَه
 بَعْدَ حُرُوفِ صَاوِةٍ اَوَّلِ جَهْدِ بَاشِنِ عَرْضِ كَرَامَتِهِ اَوْسُ كَسْ بَعْدَ مَطْلَبِ صَلِّ عَرْضِ كَرَامَتِهِ
 اَوَّلِ لَوْحِ كَرَامَتِهِ هِيَ كَسْ اَوْصَافٌ وَوُطْحٌ كَسْ هُوَ تَتِيْقَانِ اِيْكَ تَوَاجِهَاتِ دَوْرِهِ
 بِالْعَرْضِ مَكْرُ اَوْصَافٌ بِالْعَرْضِ حَقِيْقَتٌ مِيْنِ هِيَ اَوْصَافٌ مَوْصُوفٌ بِالذَّاتِ هُوَ تَتِيْقَانِ
 جَوْبُ جِهَاتِ تَبَاطُؤِهِ مَوْصُوفٌ بِالْعَرْضِ كِي طَرَفٌ مَجَازٌ اَنْسُوبٌ هُوَ جَاوِزٌ هِيَ جِهَاتُ نَجْدِ
 مَشَاهِدِ اَعْوَالِ كَشْمِي وَجَالِ سَانِ كَشْمِي سَيِّ وَاضِحٌ هِيَ غَرْضٌ بِجِهَاتِ قَابِلِ بِحَاطِ هِيَ كَسْ اِسْ
 صَوْرَتِ مِيْنِ وَصَفٌ وَاحِدٌ هُوَ تَابِيْهِ بِمَوْصُوفٍ مُتَعَدٍّ كَوْنِي مَوْصُوفٌ بِالذَّاتِ كَوْنِي مَوْصُوفٌ

مروی عنہ خطا آئے تو کہہ رہے آئے ہاں احکام قسم ثانی میں کہ وہیگاہ خطا کا بھی احتمال
ہوتا ہے اور اس لیے احتیاط کی بھی ضرورت ہوتی ہے البتہ اتنی بات متحرک ہے کہ انبیاء کرام
علیہم السلام کی خطا کی اصلاح ضروری ہے اس میں عوی پر احادیث کثیرہ شامہ ہیں پھر اس سے
ترتیب بشریت سے دور نہیں اس لیے اس میں کج و کاوی کی حاجت نہیں ان پانچ باتوں کی
بعد گزارش ہے کہ صلوٰۃ کیلئے طول تو ایک رکعت سے زیادہ نہیں چنانچہ احادیث کثیرہ مثل من
اورک رکعت من الصلوٰۃ اخر من اورک رکعت من الجمعة اخر من اورک رکعت من الصبح اخر
من اورک رکعت من العصر اخر اسپر شاہد ہیں وہ شخص رکعت لغوی اور حدیث لا صلوٰۃ الا بتمام
الکتاب بعد لحاظ اس امر کے کہ ہر رکعت میں ضرورتاً فاتحہ ہے وہ جس قسم کی ضرورت ہے اس کی
مویدا و ہر شب معراج میں بوجہ تخفیف پچاس نمازون کے بعد فقط پانچ کا ہر جانا اس طرف
مشیر ہے کہ انتخاب پچاس کا ہونا باقی ہے اور کیون نہ مقتضای تخفیف بشہادۃ عقل سلیم
ہی ہے اور اگر کہیں اس کے مخالف نظر آئے تو وہاں یہ تخفیف ہی باعث تعلیل نہیں
ہوئی بلکہ کسی من وقع کا لحاظ بھی شریک حال ہے اس صورت میں رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کی قوت و ہمت سے یہ توقع ہے کہ آپ اس سبب محبوب کو جو بہ ترک نہ
کرتے ہوں مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صلوٰۃ شب و روز کو متبع کیا تو پچاس ہی رکعتیں ہوتی ہیں۔
ہاں اگر کبھی دیکھ لیں تو گئی تو رات کو غالباً جبر و نقصان فرماتے تھے اور رات کو کچھ نقصان
رہ گیا تو دن کو اس کو پورا فرماتے تھے اس معمول نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھئے تو اس سے بھی
یہی سمجھ میں آتا ہے کہ طول صلوٰۃ ایک کتہ تک ہی مگر چونکہ دشواری پچاس بار کی حاضری
میں سختی گواہ ہے کتہ کیلئے کیون نہ تو تخفیف میں تقصیر اوقات زیادہ ملحوظ ہے
علاوہ برین فقہا کا یہ ارشاد کہ صبح کی نماز کی ایک کتہ کے ملنے کی بھی امید ہو تو بطور

اوس کے سامان ہیں یا اوس پر متفرع ہیں یعنی اوس کے آثار ہیں داخل صلوٰۃ سمجھنا لازم ہے مگر جیسے اوپے لکڑی کو باوجود حقوق مذکور نہ وہاں رکھ سکتے ہیں جہاں کھانیکو رکھتے ہیں انکو لئے اگر کوٹھری یا صحن ہی تو اوس کے لیے دیک کا بی وغیرہ اور نہ وہ آثار اور پذیرات خود متفرع ہوتے ہیں جو کھاتے پر متفرع ہوتے ہیں نہ ان میں وہ فراہ ہے نہ راحت روح افزا ہیروٹی وغیرہ کو پانی تو سے گھڑے وغیرہ کی حاجت اور لکڑی اوپے وغیرہ کو آفتاب کی ضرورت توڑنے پھوڑنے کی حاجت ایسی ہی افعال صلوٰۃ و لمحات صلوٰۃ کو باہم متغائر سمجھئے اور اگر اس سے بھی زیادہ روشن مثال کی ضرورت ہو تو سنئے رعایا کو بغرض عرض مطلب استماع احکام شاہانہ دربار شاہی میں جائی کی ضرورت ہوتی ہے اور ایسویہ سے تمام آداب و تعظیبات جو وقت حضوری دربار بجالاے جاتے ہیں سوال ہی کی بدین شمار کئے جاتے ہیں مگر جیسے عرض مطلب کیلئے زبان اور استماع حکم کے لیے کان چاہئیں حضوری دربار کے لیے شست و شوئی دست و پاوردی اور درستی لباس کی ضرورت ہے اگر حضور نہ ہوتا تو اوس کی کچھ حاجت نہ تھی اور عرض مطلب استماع حکم نہ ہوتا تو زبان کان کی حاجت نہ تھی ایسی ہی اعتبار صلوٰۃ کے اور احکام ہیں اور اعتبار حضور کے اور احکام البتہ جیسے عرض مطلب وغیرہ حضور متصور ہیں ایسی ہی تحقق اعتبار حضور متصور نہیں البتہ جیسے دربار کا جانا اور آداب کا بجالا نا سب از قسم سوال ہی سمجھی جاتی ہیں اور کیونکر سمجھی جائیں حضور دربار اسی لئے ہی بذات خود مطلوب نہیں ہے ہی اعتبار صلوٰۃ اور اعتبار حضور کو متعلق اور متلازم خیال فرمایئے۔ عرض خیمہ یہ ہے کہ احکام انبیاء کرام علیہم السلام دو قسم کے ہوتے ہیں ایک تو از قسم روایت اور ایک از قسم روایت اول میں تو احتمال خطا ممکن نہیں انبیاء کرام علیہم السلام صادق و صدوق ہوتے ہیں وہ راوی خدا تعالیٰ

حق ضمانت امام سے وادہ ہو تو مقتدیوں کی برات بھی مقصور نہیں اور مقتدیوں سے واجب وادہ ہو
تو امام کی برات میں کلام نہیں عرض فساد نماز امام سے مقتدیوں کی نماز کا فاسد ہو جانا وغیرہ
اس پر شاہد ہو کہ مثل حرکت کشتی صلوٰۃ امام مقتدیوں کی طرف منسوب ہے باقی ہے اور حسبے کہ کون
کشتی سے سکون جالس ضروری اور سکون جالس سے اوی کا سکون لازم آتا ہے اور دن تک
مقتدی نہیں ہوتا ایسی ہی دربارہ فساد بیان بھی یہی حال ہے چھبرے و چھبرے کے حسب ہے
تذی ہو اور غیرہ موجبات اضطراب سے اگر کشتی مضطرب ہو رہی ہے تو جالسان کشتی کا اضطراب
یعنی تہ وبالا ہو نا ضروری اور فقط کشتی نشین کو اگر ہوا تھکے تو نہ وہ تہ وبالا ہو کہ نہ ہی اور نہ ہی
اور جدا ہو سکی ہے اتحاد حرکت بطور معلوم ہے اور اسی وجہ سے اس اضطراب عدم اضطراب کے
چھبرے جالتے ہیں کہ ادھر سے افادہ اور ادھر سے استفاضہ ہے یہی ہے امام سے سب پرچہ
سہو کا لازم آنا اور مقتدی کے سہو کسی پر سجدہ کا لازم نہ آنا اتحاد صلوٰۃ پر بطور معلوم وال ہے اور
اوس کو دیکھ کر اہل فہم چھبرے جالتے ہیں کہ امام کی طرف سے افادہ اور ادھر سے استفادہ ہے چھبرے
رکوع و سجود میں تقدیم و تاخیر کا مقتدیوں کے حق میں ممنوع ہونا بشراۃ فطرت سلیمہ اس پر
شاہد ہے کہ امام ہی کی نماز مقتدیوں کی طرف منسوب ہے ورنہ صورتہ استقلال یہ مخالفت لغوی ہے بالآخر
امام کے سترہ کا مقتدیوں کے حق میں کافی ہو جانا چنانچہ حدیث ابن عباس و سیر شاہد ہے اس پر لالہ
کرتا ہے کہ اصل مصلحت امام ہے اور مقتدی اوس کے تقیض ہیں الغرض صلوٰۃ امام و مقتدی اوجو
مذکورہ واحد ہے امام اصل اور موصوف بالذات ہے اور مقتدی تابع اور موصوف بالعرض اور مکتون
نہو اگر اختلاف تشکلات مرقعہ معلومہ سے قضیہ نور القمر مستفاد من نور الشمس کا یقین ہو جاتا
ہے تو یہاں بھی استفادہ معلوم کا یقین ضروری اس لیے ضروریات اعتبار صلوٰۃ یا یون کہیے
ضروریات اعتبار انصاف بالذات مثل قرابت سب امام کے منہ پٹے اور ضروریات اتباع یا یون

معلوم سنت صبح کو ادا ہی کر لے کچھ سی کمی ہو کہ وہ بھی صلوٰۃ ایک ہی رکعت کو سمجھتے ہیں یعنی
جب تک دای صلوٰۃ بالجماعہ ممکن نہ ہو سنت موکدہ صبح کو ترک نہ کرے دو نو فضیلتوں کو
جمع کر کے مان اجتماع ممکن نہ ہو تو بھی جماعت یا وہ ضرور ہی یا انہم بعد تمام رکعت عود
ارکان سابقہ بھی بحکم فطرت سلیمہ اسی پر دل ہو کہ صلوٰۃ واحد ایک رکعت ختم ہو جاتی ہے اس
صورۃ میں دو دو رکعت اور تین تین رکعت اور چار چار رکعت کو ایک صلوٰۃ کہنا بایں اعتبار
ہو کہ فصل بالا جنبی کی اجازت نہیں مگر جیسے اس صورۃ میں صلوٰۃ متعددہ کو ایک صلوٰۃ بوجہ
نہ کر سکتے ہیں ایسی ہی صلوٰۃ امام و مقتدی کے کو جو بدلہ لالہ وجوہ لاحقہ واحد ہے بوجہ تعدد
مصلین متحد قیستے ہیں وجہ اول تو یہ کہ افضلیت امام علی الترتیب معلوم اس بات پر
شاہد کہ جیسے حرکت کشتی نشین سرعت و بطور استقامت و استوارۃ وغیرہ میں تابع حرکت کشتی ہے
ایسی ہی فضیلت و نقصان میں صلوٰۃ مقتدی تابع صلوٰۃ امام کی ہے وجہ ہونی کہ امام کا اعلم
واقعہ و اوسع وغیرہ ہونا محمود و مستحب ہوا اگر وہ لوگوں کی نمازین جدی جدی ہو تین اور اس میں
ایک دوسرے مستقل کو متنی ہوتا تو آگے بچھے کھڑا ہونا کچھ اس بات کو متفق تھا کہ امام ایسا
ہونا چاہیو نہ بہت ہی منفرد بھی اس حکم کے مخاطب ہوتے الغرض مثل کشتی و جاسان کشتی
اگر امام کی طرف سے فاضلہ و مقتدی کی طرف سے استقامت نہیں تو افضلیت امام پھر کا ہیگی لئے ہی
دوسرے حدیث الامام ضامن اس بات پر شاہد ہے کہ امام کی نماز فاسد ہو تو مقتدیوں کی نماز کا
فساد لازم ہو اور مقتدی کی نماز فاسد ہو تو اوی کی فاسد ہوگی اور کیسی نماز فاسد نہ ہوگی تفصیل اس
اجمال کی بھی کہ ضمانت وجوب حق پر دل ہو اور ظاہر ہے کہ ادا سے حق ضمانت سے اہل بدیون
بری ہو جاتا ہو نہ پار دیں او کی گردن پر پہیگا اور بدیون اگر عوض مال ہو دی ضامن کو نہ سے
تودیون ہی کے ذمہ مطالبہ پہیگا ضامن کے ذمہ کسی کا مطالبہ نہ پہیگا اس لئے یہ ضرور ہے کہ

کہتے ضروریات انصاف یا عرض مثل نیت اقتدار نسب مقتدیوں کے ذمہ اور ضروریات اعتبار
 حضور مثل رکوع و سجود وغیرہ دونوں میں مشترک شرح اس محاکمی یہ کہ صلوٰۃ کو تو صلوٰۃ باعتبار
 عوض محروض معلوم و متاع احکام مقررہ جو قرآن فاتحہ اور قرآن سورۃ میں ہوتا ہے کہتے ہیں
 وجہ اس کی اول تو یہ ہے کہ لفظ صلوٰۃ بدلالة فقہ اللہ اس جانب مشیر ہے کہ دعا کے لسانی مقصود
 ہے دوسرے جیسے قوت باصرہ وغیرہ قوی کو دیکھنے سننے کیلئے بنایا اور اس لئے یہ امور ان
 قوی کے حق میں طبعی ہیں ایسی ہی بدلالة و ما خلقت الجن والانس الا ليعبدون نفوس انسانی کو
 عبادت کیلئے بنایا ہے اور اس وجہ سے عبادۃ اُنکے حق میں ایک خواہش طبعی ہوگی مگر چونکہ طاقت
 و عبادۃ اس کو کہتے ہیں کہ مطاع و معبود کی موافق مرضی کیا کرے مگر اسکی مرضی کا جاننا اسکی
 بتلانے پر موقوف ہے اس لیے بالفرض جب کم شوق عبادۃ خدا تعالیٰ ہے استدعا ہی ہر ایتہ ضرور
 ہوئی سوال میں ایسی استدعا اور استدعا کاٹے جواب کے ہتھام کیلئے یہ فضل العبادات
 یعنی نماز مقرر ہوئی قیام کا اس لیے موضوع ہونا تو خود ہی ظاہر ہے رکوع و سجود اگر نظر
 سرسری سے دیکھئے تو بھی بھی مثل سبحانک للہم اوس کے کلمات میں سے ہیں اگر سبحانک للہم
 بمنزلہ سلام دربارہ ہو تو رکوع و سجود مثل آداب نیاز وقت الغام میں یعنی جب سوال آہنا الصراط
 المستقیم کے بعد سورۃ پڑھی گئی تو بدالالت ذلک کتاب لاریب فیہ ہدی للمتقین یہ معلوم ہوا
 کہ سائل کا سوال پورا ہو گیا اور اوس کی امید پوری ہو گئی اس لیے اس الغام کے شکرینہ
 میں آداب و نیاز بجالانا اس کے ذمہ ضرور ہوا البتہ اس تقریر کے موافق یہ مناسب تھا کہ سلام
 قرآن بعد فاتحہ ہر رکعت میں پڑا جائے تاکہ جو عہد کتاب کی نسبت یہ ارشاد ہے ہدی للمتقین شاید
 یہی وجہ ہوئی کہ بعض صحابہ نے بعض اوقات ایک رکعت میں سارا قرآن پڑھ لیا تھا مگر جیسے
 پانی کے ہر قطرہ کو پانی اور خاک کے ہر ذرہ کو خاک کہتے ہیں ایسے ہی قرآن کے ہر کلمے کو

القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعل ان اخرج منكم من قبل ان ياتيكم الموت فتم نولون
 قریب کیون ہوں دربارہ قرات ایک دوسرے کا تکفیل نہیں ہوتا تو بیان بھی ایک کو دوسرے
 کا ضامن نہ کہتے اور یہ بھی نہیں تو کبھی اولیٰ تو ہوتا مگر یہی کیا کیجئے کہ امام کی قرات تو سب کے
 نزدیک ضرور ٹھہری اس صورت میں تدبیر اجتماع والصفات بجز اسکے اور کیا ہے کہ مقتدی
 خاموش رہیں مگر چونکہ اصل وجہ اس قرات اور اس اجتماع والصفات کی وہی اصلیت
 امام و تبعیتہ مقتدی ہے تو صلوٰۃ پوری بھی اس قصہ میں ہرگز صلوٰۃ پوری نظر آتی ہے اسی
 بنا پر یہ ارشاد ہوا من کان لا امام فقراۃ الامام الخ او کما قال رہی حدیث عبادہ جو وجوب
 قرات فاتحہ علی البقعدی پر دلالت کرتی ہے اول تہ او اس کے ثبوت میں کلام دوسرے اگر یہی
 بھی تو حسن ہے صحیح نہیں اور اگر بعض محدثین کی تقلید کیجئے اور صحیح بھی کہیے تو آیہ مذکورہ
 کی معارض نہیں ہو سکتی اسکی وجہ سے منہم آیہ میں تاویل کرنی یا تخصیص کرنی جس کا
 حاصل وہ نسخہ ہوتا ہے کہ آیہ سے نسخہ کہیں تو زیبا ہوتا ہے نسخہ بیوجہ سے نسخہ موچہ
 زیادہ دشمن ہوتا ہے اسلئے یہ گندیش ہے کہ ایسے نسخہ ۱۱ اصناف میں تدریج ملحوظ رہی ہے
 یعنی صلوٰۃ و زکوٰۃ اول فرض ہوئی پھر حیا و پھر صوم پھر حج ایسے ہی ایک ایک حکم کو دیکھنے
 تو اکثر احکام میں یہی تدریج نکلیگی خاصکر صلوٰۃ حدیث حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ و اودین دربارہ
 قول احوال صلوٰۃ ہدیٰ ہے اور سپر شاہی اور اول سلام و کلام کا جائز ہونا پھر بوجہ قوتوا للہ
 فانتین او کا منہج ہونا بھی اس طرف مشیر ہو بعد غریبون معلوم ہوتا ہے کہ جیسے تعمیر گاہ
 سے پہلے مادہ تعمیر سامان عمارت یعنی اینٹ چونالکڑی وغیرہ فراہم کیا جاتا ہے اور اسوقت
 نہ وہ ترتیب ملحوظ رہتی ہے جو وقت تعمیر پیش آتی ہے چنانچہ بسا اوقات کڑیاں اور تعمیر اینٹوں اور
 پتھروں سے پہلے خرید لیتے ہیں اور وہ پتھر اور اینٹیں جو سب اوپر لگانی جاتی ہیں سب پہلے آجاتی ہیں

تحقق سوال قالی سے مقدم ہو لیکن ظہور میں اوس سے متاخر لگے اوس کا محتاج تھا اس لیے وہ افعال جو بالطبع نظر احوال شمار الیہ ہوں وضع میں سوال قالی سے مؤخر ہے مگر اس صورت میں نماز کے تمام ارکان کا استوعاب استماع کیلئے موضوع ہونا زیادہ تر ٹن ہو گیا اور بھی روشن ہو گیا افضلینہ طول قنوت غلط نہیں ہے بھی روشن ہو گیا کہ جیسی ایمان بانیہ وجہ کہ وہ نیت ایک عام اور غم انقیاد مطلق ہے تمام اعمال سے افضل ہے حالانکہ عمل میں نیت خاص کا ہونا ضروری ہے ہی صلوٰۃ بانیہ وجہ کہ اوس میں استدعا سے ہدایہ مطلقہ اور اظہار امتثال مطلق ہوتا ہے حیلہ عبادت سے افضل ہے اور کیوں نہ ہو زکوٰۃ و صوم تو قطع نظر اس سے کہ ایک تمثال خاص ہیں اہل میں عبادۃ بنی ہیں بوجہ التحاق امتثال امر عبادۃ بن جاتی ہیں ورنہ لازم آئے کہ خدا تعالیٰ سب میں زیادہ عابد کیونکہ زکوٰۃ اہل مقصود داد و دہش ہوتی ہے اور صوم میں اہل مقصود تنہا ہوتا ہے کہ ان دنوں باتوں میں خدا تعالیٰ سے زیادہ ہر راجح اوس کے ارکان اگرچہ مثال ارکان صلوٰۃ باعتبار اہل طبیعت متوسط محبت انقیاد پر دلالت کرتے ہیں مگر چونکہ اوس کے افعال اہل میں مظہر شہیون محبت ہیں تو وہ عموم اطلاق عموماً کہاں چہرہ صلوٰۃ دلالت کرتی ہے محبت ہر چند سامان ملتا ہے مگر اسکے بعض آثار مثل تنگدلی وغیرت وغیرہ لیا اوقات بظاہر موسم انقیاد ہو جاتے ہیں علاوہ پرین اہل انقیاد اور واسطہ انقیاد میں بہت فرق ہے جہاں اسطہ انقیاد ہے اور نماز میں اہل انقیاد کے ہذا القیاس جہاں وغیرہ طاعات کو خیال فرمایا جتنے لیکن وہ صورتیکہ دربارہ اعتبار صلوٰۃ جو اہل مقصود میں صلوٰۃ ہے چنانچہ اختصار و ہشتاد ہزار نام صلوٰۃ بھی اور ہشتاد ہزار نام اہل مقصود میں اوس کے تابع اور اس سے مستفید تو بحکم انقیاد بالذات ضروریات اعتبار صلوٰۃ یعنی فاتحہ جو ایک عرضی بندگان سراپا اخلاص اور استعداد سے طبعان باوقار ہے و صورت وغیرہ جو حکماء احکم الحاکمین ہے۔ امام ہر کی جانب باہمی وجہ ہو یہ شاہد ہوا و اذافر

بھی کافی ہے علاوہ برین اگرچہ عذر قابل استماع ہو تو قیام و رکوع و سجود و احد بھی کافی ہوا
 کرے علیٰ ہذا القیاس قیام اور دو مسجدوں سے نماز ہو جایا کرے اس وقت نہ و نون آیتوں
 میں تعارض باقی رہتا ہے اور نہ اعتراض ظنیت حدیث بوجہ تخصیص دربارہ فرضیتہ قرآنہ علی اللہ
 والمنفرد قاض ہو سکتا ہے اگرچہ جواب اعتراض مذکور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ آیہ فاقروا دربارہ قراۃ
 خاص ہے اور عموم و خصوص بعض اگر ہے تو باعتبار مخاطبین ہر اس لیے اگر قطعیت مبدل الظنیت
 ہوگی تو دربارہ تعین مخاطبین ہوگی نہ درباب قراۃ پر جیسے بدلالة حدیث صید جہمیں احتیاط
 پر نظر کر کے اس صید کو حرام کر دیا ہے جس کے اصطلاح میں اور کتاب بھی شریک ہو جائے یہی
 بوجہ احتیاط اور نون کو نہ قراۃ فرض یہیگی جس کا حکم قراۃ سے خارج ہونا کسی دلیل
 سے ثابت نہیں ہوا اگرچہ مستحق احتیاط ہے تو فرضیتہ بھی یہ استحقاق کھتی ہے بالجملة
 آیہ فاقروا اور آیہ اذقروا القرآن میں تعارض ہے اور نہ حدیث لا یصلوۃ الا بفاتحۃ الكتاب
 وغیرہ احادیث والہ علی وجوب قراۃ فاتحہ اور آیہ میں تعارض ہے ہاں البتہ حدیث عبادہ
 اور آیہ اذقروا القرآن میں باعتبار منطوق تعارض ہے بلکہ اشارات مذکورہ حدیث مذکور کا تقادم
 اور آیہ کا ناظر بہت قہم آیہ و تاخر حدیث زیادہ ترجیح پان ہے پھر اوپر حدیث کی صحت میں
 اوپر قائلان وجوب قراۃ فاتحہ علی المقدی کو دیکھا کہ فکر تشبیل آیہ سے غافل نہیں صحابہ
 کرام میں حضرت ابو ہریرہؓ اور امیہ فقہ میں حضرت امام شافعیؒ کو ایجاب فاتحہ علی المقدی
 میں زیادہ تشدد ہے مگر حضرت ابو ہریرہؓ تو تتبع سکناات امام ارشاد فرماتے ہیں اور حضرت
 امام شافعی کے مقلد و کو دیکھا کہ امام بعد فاتحہ دیر تک استکھرا کرتا رہتا ہے اور اس وقت مقتدی
 فاتحہ پڑھتے ہیں سو اس کے کہ سکناات امام اور سکتہ طویلہ میں الفاتحہ والسورۃ کو ایک تجزیہ
 اضطاری کہتے اور کیا کہتے حدیثوں میں صرفو عاشا ید کہیں مجھ دونوں باتیں نہوں اگرچہ

کہ بالفرض یہ حدیث بھی معارض ہوئی تو بھی بھی بمقابلہ قرآن شریف واجب ترک تھے مگر اسکو
 کیا سمجھتے کہ یہ حدیث ضلالت معارض نہیں حاصل منطوق حدیث مذکور یہ ہے کہ ایک صلوٰۃ کیلئے
 ایک فاتحہ چاہئے سو باعتبار طول ایک کثرت ایک صلوٰۃ تھی اسلئے ہر رکعت میں فاتحہ ضروری
 ہوئی اور باعتبار عرض صلوٰۃ امام و مقتدی صلوٰۃ واحد ہی یہاں بھی ایک ہی فاتحہ کافی
 ہوگی الغرض احادیث مذکورہ میں سے حدیث عبادۃ کو باعتبار منطوق قرآن سے متعارض
 ہو مگر بوجہ اختلاف زمان جبہ شہادۃ فطرۃ سلیمہ موجود ہے تعارض نہیں کیونکہ تعارض کیلئے وحد
 زمان بھی ضروری جو بخلاف اہل سنت و جماعت تناقض ہے اور حدیث لا صلوٰۃ الا فاتحۃ الکتاب میں
 باعتبار منطوق بھی تعارض نہیں گواہ ظاہر کو معلوم ہوتا ہوا البتہ تعارض فاقروا کا کھٹکا ہونہ
 باقی ہے اس کی مدافعتہ کیلئے یہ گذارش ہے کہ قراءۃ باعتبار صلوٰۃ مطلوب ہے اور حکم بعض مقتدی
 معروفہ ضروریات صلوٰۃ کی ضرورت مصلی بالذات اور اس وصف کے موصوف بالذات کو ہوگی
 اس لیے مخاطب فاقروا سوائے امام منفرد کے اور کوئی نہیں ہو سکتا اور کیونکہ ہون بالذات
 سیاق و سباق مخاطب فاقروا مصلیٰ اور اطلاق مصلیٰ موصوف بالذات بالصلوٰۃ پر توجہ تھی اور
 نہ بتعارض پر مجازی کیونکہ وہ واقع میں مصلیٰ ہی نہیں ہوتا اس صحت میں خطاب
 فاقروا میں مقتدی داخل ہی نہونگے جو اخراج کی ضرورت پڑے بلکہ مدک ارکوع کا بالاجماع
 اس حکم سے سبکدوش ہونا اسی کی تفسیر ہے کہ مقتدی حقیقتہ میں مصلیٰ ہی نہیں اور اس لیے
 فاقروا کے مخاطب فقط امام و منفرد ہیں مقتدی نہیں اور یہی وجہ ہوئی کہ قیام اوس پر فرض
 نہوا کیونکہ قیام بوجہ قراءۃ مطلوب تھا جب قراءۃ ہی اوسکے ذمہ نہیں اور نہ وہ حکم قراءۃ
 مخاطب تو پھر مطالبہ قیام بیودہی باقی وجوب قیام رکعات باقیہ بحکم حضور ہے نہ بحکم صلوٰۃ
 اس کے بعد اس تاویل کی کچھ حاجت نہیں کہ لاکثر حکم اکل ثلثین فرضوں میں سے دو کا ادا ہونا

سے منسوخ ہوتا ہے اور میں اختلاف ہو تو وہ درحقیقت اختلاف استماع ہے اور تعارض ظن نہیں ہے۔
 اگر اتنا نزاع میں سب برابر ہیں تو بشرط تساوی مشاہدہ اعتبار میں بھی برابر ہونگے اور انکے
 بعد جو کوئی کہیگا انھیں کے حوالہ سے کہیگا جس کی کو متاخرین میں سے منجملہ ائمہ حرج و تعدیل کے
 اعتقاد زیادہ ہوا اُسے اسیکا اتباع کیا ایک کا اعتقاد دوسرے حقین واجب الحماظ نہیں ہوگا
 قول قول فیصل سمجھا جاوے یہ بات درایت میں تصور ہے یعنی اگر کسی نے بنا احکام کا پتہ لگا دیا
 جیسا کہ بشرط انصاف اور اق معروضہ میں ہو ہی تو پھر ہر حکم ٹھکانے لگتا ہے اور اسلئے اسکا
 قول قول فیصل ہو جاتا ہے پھر اگر حدیث عبادہ او طرق سے مروی ہے تو حدیث میں صلی بھی بالفظ
 یا بالمعنی او طرق سے مروی ہے ہمام محمد کی موطا و مطالعہ فرمایگا اوس میں بعض طرق ایسی بھی ہیں
 انشاء اللہ کہ علی شرط تخمین ہوں اور یہ بات سرسرقہ تصیب اور نا انصافی کی ہے کہ امام محمد اور امام
 ابو حنیفہ کا روایت میں اعتبار ہی نہ کیا جائے اگر روایت میں فقہار کا اعتبار نہیں تو اور ونگا دے
 اولیٰ نہوگا کیا کیجئے اس ویرانہ میں ہوا و کتب حدیث کا بالکل پتہ نہیں اور دیوبند و سہروردی
 میں اگر بعض کتابیں ہوں بھی تو یہاں سے و علاوہ بریں کچھ وجہ تو اثر امراض ناتوانی کچھ قہیم
 کی تن آسانی کتاب کیجئے ایک موت ہے ورنہ اس باب میں بھی کچھ لکھنا چاہی اپنی ہی خیالات
 پر اکتفا کرتا ہوں میرے احباب تو بوجہ حسن ظن و محبت تحقیقات و شہادتہ سمجھیں گے پرادر لوگ شاید
 ان خیالات کو خیالات شاعرانہ سمجھیں اسلئے لکھنے کو بھی جی نہیں چاہتا مگر دنیا بامید قائم ہوں
 سمجھ کر شاید آپ کو بھی شرب موافق مذاق نظر آئے کچھ تو لکھ چکا ہوں اور کچھ اور لکھتا ہوں سنو
 شاید تقریرات گذشتہ کو سن کر کسی کو یہ خیال ہو کہ اگر امام موصوف بالذات ہے اور اسوجہ سے امام اور
 مقتدیوں کی نماز واحد ہے تو مقتدی کے ذمہ طہارۃ اور ترغیۃ اور استقبال قبلہ اور کعبہ و جہ بھی
 نہونا چاہی یہ بار بھی امام ہی کے سر پہ ہوتا ہے ہاں کہ و تسبیحات اور التحیات اور دو دو

تجویر بلحاظ آیت مذکورہ نہیں تو اور کیا ہے جس صورت میں آیت مذکورہ قائلان وجوب فاتحہ علی
المقتدی کے نزدیک بھی واجب التعمیل ٹھہری اور خود اس کے تجویر غیر مروی تو اس صورت
میں ہی بہتر نظر آتا ہو کہ حدیث میں صلی صلوٰۃ الخ وغیرہ کی طرف رجوع کیا جاوے اور انکی
تجویر سے تو اس کی تعمیل بہتر ہی ہوگی اور کیوں نہ ہو اول تو اس بارہ میں احادیث
مرفوع الاسناد اور بھی موجود ہیں چنانچہ امام محمد کی مؤطا میں موجود ہیں اور اگر اسی روایت
پر فتاویٰ کیجائے اور اس سے قطع نظر کیجائے کہ قوۃ درایۃ قوۃ روایت سے مقدم ہے
چنانچہ انشاء اللہ واضح ہو جائیگا موقوفاً تو اس کی صحیحین کلام ہی نہیں بہر باوجود اشتہار
نہی الاصلۃ الا یفاتحہ الكتاب حضرت جابر کا یہ ایشاد ہے اسکے مقصود ہی نہیں کہ رسول اللہ ﷺ
علیہ وسلم سے سنا ہو احتمال اجتہاد ہے تاویلات کیلئے چسپان نہیں اپنی احادیث موقوف
بھی مرفوع کے حکم میں ہے علاوہ برین اگر اجتہاد ہی تھا تو ایسا تھا کہ آپ زباید نوشت یعنی
جب امام دربارہ صلوٰۃ موصوف بالذات ہو تو پھر مقتدی پر بار قراۃ بموقع نظر آیا اور اسکے
ساتھ آیت اوقری القرآن کو مانع قراۃ وکس اللہ آیت قراۃ کے مراد میں پانچا لفظ
نہی اللہ عبادہ لو جو یہ تدریج منشا الیہ نیچا احکام سابقہ سمجھا ان سب باتوں کے
لحاظ کے بعد اس اجتہاد کو غلط کہنا مناسب نہیں ہاں کسی نص کا تنازع ایسا ہوتا
کہ اوکی ممانعت کی کوئی صورت ہی نہوتی تو البتہ محل تامل تھا اسوقت تو غور سے دیکھئے تو غور
عبادہ اور آیت اوقری القرآن کا تعارض ایسا ہو کہ بے تجویر تتبع سکھات یا سب طویلہ منشا الیہا
اوکی ممانعت کی کوئی تدریس نہیں اور ظاہر ہے کہ یہ دونوں تجویریں غیر مروی باقی روایت مرفوع
اوکی کسی طریقہ میں کلام ہی تو ایسی کلام تو حدیث عبادہ نہیں بھی ہو جو نہ محمد بن اسحاق کی
تبدیل اگر کسی نے کی تو انکا قول فصیل نہیں ہو سکتا روایت کا حال اول تو مشاہدہ احوال

مقتدی کے ذمہ واجب ہیں تو بمقتضائے وصف صلوٰۃ نہیں ورنہ لازم تھا کہ بمقتضای
حکم لاصلوٰۃ اول سے آخر تک سوا فائز کچھ نہ پڑتا جاتا بلکہ وجوب علی المقتدی یا استحباب تنہا
وصف حضورین اور میں پہلے عرض کر چکا ہوں کہ یہ دونوں اعتبار متغایر ہیں گو ایک ہی صدق
پر عارض ہوں اور اگر یہ خیال کیا جائے کہ اصل صلوٰۃ وہ قراءۃ معہ وہ اور رکوع و سجود وغیرہ
ملحق بالصلوٰۃ تو اتحاد و مصداق بھی نہیں ہوتا احسن یہ دونوں اعتبار متغایر ہیں اور ہر ایک کے
آثار اور مقتضیات مجربے مجربے چونکہ حضورین دونوں برابر ہیں تو اسکے آثار بھی مشترک رہیں گے
اور صلوٰۃ میں امام منفرد و قراءۃ جو اسکی مقتضیات میں سے ہی امام ہی کے ساتھ خاص ہوگی
اور نہ اقتداء جو مقتضیات استفادہ اور العاف بالعرض میں سے ہی مقتدی کے ساتھ مخصوص
ہوگی اور چونکہ موصوف باذات کو معروضات سے امتیاز لازم ہے تو اسکے لیے مہریت امتیازی اور
ہوتی یہ استحباب بھی منافی ہو جائیگا کہ سب انکا التبعیات اور التحیات تو مقتدی کے ذمہ ہیں والا کہ
فی حد ذاتہ چنانچہ ضروری نہیں اور قراءت جو تہۃ او آئینہ فاقروا ضروری ہے یا خصوصاً نہ اتنے مسک فہو
پر نفس قاطع لاصلوٰۃ الا بقائے کتاب ہو جو وہی اسکے ذمہ نہ رہی اور عام طریقہ اس معنی کو بیان کیجئے
تو پھر اسکی یہ صورت ہے کہ آپ ربا اور سلم تو بھی حاضران دربار یا لایا کرتے ہیں ہر عرض غلطہ کے وقت اس
استماع جواب کیلئے کوئی ایک ہی آگے بڑھتا رہا کسی لائق ہی کو آگے بڑھایا کرتے ہیں۔ اور اگر
سب انکا التبعیات اور التحیات اور کمالیت سب بجا لائیں اور قراءۃ جو در حقیقہ معوض مطلق ہا اور نہ ہا
جواب ہی امام ہی کے ذمہ ہی ہو گیا یہاں پر صورتیں بھی امام کی فضلیت کے محور اور طلب ہوگی ورنہ معلوم
ہو جاتی ہے اس سب گناہش کے بعد پھر گناہش ہے کہ سب اشرافان تالانم فی شئی فرد وہ الی اللہ والرسول
انکم تمون باللہ والیم اللہ ذلک خیر و حسن تاویل انک قراءۃ خلف امام قراءۃ المقتدی سے غیر اوسان
معلوم ہوتا ہے فیصلہ میں اس حال کی یہ ہے کہ جسے کم نہ ہو جو جتنا ترک قراءۃ قواعد مقررہ شرح پر مطلق ہو امام

اور تکبیر و تسلیم بھی حیدر میں مطلوب ہیں اوی سے مطلوب ہوتے اس لئے یہ گزارش ہے کہ عزت
وصف کیلئے یہ ضروری ہے کہ مبروض یعنی موصوف بالعرض احاطہ موصوف بالذات سے خارج نہ ہو در بیان
بھی کہیں ہونا استفادہ ہے کہ سنیہ کیلئے کافی نہیں اوی کے احاطہ میں ہونا ضروری ہے شاعری کے لئے
مستفید ہو سکے یہ پرمجربین سے کیف مانتی کہیں ہونا کافی نہیں اونچیں کے احاطہ میں
ہونا ضروری ہے اسی ہی امام سے استفادہ صلوٰۃ کیلئے کہیں ہونا کافی نہیں اوی کے احاطہ میں
صلوٰۃ ہونا ضروری ہے اگر امام کے ہر قول و فعل سے نمایاں ہے کہ وہ بقدر وسعت حال اوہر سے غائب
ہو گیا اور خدا کی درگاہ بے نہایت میں حاضر ہے خطاب جہانک و سوال ابدنا العراط المستقیم اور سوا
بستہ نظر ہونا چھوٹی جھکنا اور کبھی سر کھینا بدیدہ کمال اس حضور پر وال میں ہی وجہ ہے کہ اختتام ہونا
پر سلام کو رکھا گیا کیونکہ انقطاع غیبت فی الجملہ چپ سلام سنون ہوا تو اس غیبت کبریٰ کے قطع
کے بعد سلام کیوں نہ مشروع ہو گا اس سے زیادہ اور کون سی غیبت ہوگی کہ عالم مکان سے غائب
ہو کر عالم وجود میں پہنچا یا پھر امام وقت نماز دربار خداوندی میں حاضر ہوتا ہے اس صورت میں کسی
حال میں کہیں ہونا ٹوٹ گیا اور بے نہایت میں بھی امام سے علیحدہ ہو کر حاضر ہونا کافی نہیں
وہ درگاہ ثوبے نہایت ہو دیا سب تنہا ہی ہیں جب وین وین خارج از احاطہ سفینہ ہونا کافی نہیں تبارگاہ
غیر خود رب بنودین کہیں ہونا کیا نافع ہو گا اوی کے احاطہ میں اور اسی کے ساتھ ہونا چاہئے ہی وجہ
ہوئی کہ نیت اقتداء ضروری یعنی بمقتضای انصاف بالعرض نیت اقتداء مقتدی کے ضروری
ہے اس صورت میں مقتدی کو بھی حضور دربار خداوند عالم ضروری ہے حضور دربار حکام مجاری و بشان دنیا کو
لازم ہے کہ حاضر ہوئیوا لاناہ کے لباس درست کہے و مان پہنچے تو نہ نہ اوہر کو ہوا آدابے ربار
بجلائے حاضران دربار خداوندی کی ذمہ ہے کیونکہ انہو کا پہلے پاک صاف ہو لے لباس مناسب پہنے
پہنچے تو ضروری نیاز اوہر کو ہے اپنے اپنے موقع پر آداب مناسب بجلائے العرض یہ امور جو

جواب حضرت مولانا مولوی محمد قاسم صاحب کا در باب تقلید و تراث
آٹھ رکعت اور پڑھنا ضا و کا بخرج ظاہر

بسم اللہ الرحمن الرحیم

خدمت میں علماء دین کی عرض ہے کہ ایک شخص کو یہ لٹریچر پر نگینہ ضلع بجنور کا رہنے والا آیا ہے کہ بتا رہا
کہ ضاد بفتح ظا پڑھو ورنہ نماز باطل ہوگی اور تراویح آٹھ رکعت پڑھو پس نکت پڑھنا فضول ہے
اور تقلید کسی امام کی نکرنا چاہیے جس حالت میں کہ چاروں مذہب سست ہیں پھر امام اعظمؒ کی تقلید
سے کیا فائدہ ہے جواب ہر ایک مر کا اپنی مہر سے مزین و فراکار سال کرین کہ اس شخص کو جواب دینا چاہیے
جواب مخدوم من میا جی گھیس صاحب سلامت۔ بعد سلام گزارش ہے کہ میں یہوں تیسرے روز
پیر کے دن دیوبند سے بیان اپنے وطن میں پہنچا آپ کا خط ملا دیکھ کر رنج ہوا کہ خدا کی قدرت ہے کہ اہل
جس طرف قصد آتی ہے وہی آتی ہے کہ وہاں مسلمانوں میں اختلاف ہو وہاں تفرع ہے کہیں سے اتفاق کی
خبریں نہیں آتی ان کفار کے جتنے انسانے سے جاتے ہیں کہ یوں اتفاق ہے اس طرح اتحاد ہے غیر بجز
اناللہ وانا الیہ راجعون کے اور کیا کہتے آپ کی خوشنودی خاطر منظور ہو اس لیے جواب لکھتا ہوں کہ
ایسے جھگڑ و نہیں رہے یا محض فضول سمجھتا ہوں جناب میں جیسی کہ بے کے جگہ تھے اور وال کی جگہ
ذال اور حاکم کے بدلے خاوشین کی عوض سین اور عین کے مقام غین اور لام کی مکان سیم نہ کوئی
پڑھتا ہے اور نہ کہنی جائز سمجھتا ہے اور اونے سے لیکر علی تک ہر کوئی اس بات کو سمجھتا ہے اسی ہی
ضاد کو چھوڑ کر ظا پڑھنا بھی خلاف عقل و نقل ہے یہ بات عقل و نقل کی رو سے نہایت عجیب ہے جسکی
برائی خود کلام الدین موجود ہے پھر معلوم نہیں یہ جمل کے عالم کو جوہ سے یہی نامعقول بات کہہ دیتے ہیں
اور اہل اسلام کیوں اس بات تسلیم کر لیتے ہیں مگر شاید عوام فتوؤں کی مہر و مکر کو دیکھ کر بھول جاتے ہیں اور
یہ کون جانے کہ کتابوں کا سمجھنا اور فتوؤں کا لکھنا ہر یک کو نہیں آتا۔ اب تقلید کی بات سنئے لاریب

ہوتا ہی اوستا قرآن خلف الامام کو منطبق نہیں پاتے البتہ حاسیان قرآن خلف الامام اسباب میں
 اگر بول سکتے ہیں تو اتنا ہی بول سکتے ہیں کہ روایت قرآن فاتحہ روایات ترک قرآن سے اقویٰ ہو مگر
 اول تو یہ دعویٰ غیر مسلم اہل اضافہ تو عجیب نہیں اس بات کو تسلیم کریں اور اگر بالفرض اس بات کو تسلیم
 ہی کیجئے تو اس کو عمل بالاحوط کہنا چاہیے از قسم رسول اللہ و الرسول نہیں اور ظاہر ہے کہ عمل بالاحتیاط
 اور بیوقت تک ہی جتنا حقیقہ حال معلوم نہ ہو اگر حقیقہ الامور منکشف ہو جائے تو یہ احتیاط کیلئے موقع
 ہی نہیں رہتا اس لحاظ سے یوں سمجھ میں آتا ہے کہ قوت روایت باعتبار روایت قوت سند سے بڑھ کر ہے ہی
 وجہ معلوم ہوتی ہے فقہاء کا سندین زیادہ اعتبار ہوا اور کیونکہ روایت بالمعنی اکثر ہوتی ہے اور سندین
 فہم ہی کی زیادہ ضرورت ہے بالجملہ باعتبار روایت نسخ قرآن مقتدی زیادہ موجب ہے پھر اس پر تارضالہ
 واذا قرئ القرآن سے تو باعتبار سند بھی تارکان قرآن ہی کی طرف رہی آپس بھی امام ابو حنیفہؒ
 اور تارکان قرآن پر عدم جواز صلوٰۃ کا الزام ہوا کرے تو کیا کیجئے زبان فہم کے آگے کوئی آڑ نہیں ہوا
 نہیں بہاڑ نہیں ہو کر دیکھئے باوجود توجہات مذکورہ اور استماع تشنیعات معلومہ فاتحہ پڑھنے والوں کی
 دست و گریبان نہیں ہونے بلکہ یوں سمجھ کر کہ ہم تو کس حساب میں ہیں امام اعظمؒ بھی باوجود عظمت و شان
 امکان خطا سے مستزہ نہیں کیا عجیب ہے کہ امام شافعیؒ علیہ الرحمۃ ہی صحیح فرماتے ہوں اور ہم ہونے لگے
 قول کی وجہ سے سمجھے ہوں اس امر میں زیادہ تعصب کو پسند نہیں کرتے چرچوت امام علیہ الرحمۃ کی توہین
 سنی جاتی ہے دل جلیک خاک ہو جاتا ہے اور یوں جہین آتا ہے کہ ان زبان داروں کو سمجھنا بلکہ ہم بھی ان
 ٹرانسلیٹر آجائیں اور دوچار ہم بھی سنائیں پر آپہ وادنا طبع ہم اچا ہوں قالوا سلاما وادھر وانا للہم واکراما
 احادیث منع منزع مانع ہیں و آخر دعوانا ان الحمد للہ رب العالمین فقط

یہ دیکھ کر بھی یہی انداز اختیار کر کے اپنا علاج اپنے آپ کرنے لگے اور طبیبوں سے کام نہ رکھے تم
 ہی کہو ایسے آدمی عاقل کلامین گے یا بیوقوف سو ایسی ہی کسی عالم کو غیر مقلد دیکھ کر جاہل اگر
 تقلید چھوڑ دین تو یوں کہو علم تو تھا یا نہ تھا عقل دین بھی دشمنوں ہی کو نصیب ہوئی اور جاہلوں کو
 جانے دیجئے آجکل کے عالم القین جاننے کے کل نہیں تو اکثر جاہل ہی ہیں بلکہ بعض عالم تو جاہلوں سے
 بھی زیادہ جاہل ہیں دو کتابیں اردو کی تعلیم دیا کرو غلط کتنے پھرتے ہیں اور علم کے نام خاک بھی
 نہیں جانتے کم سے کم علم اتنا تو ہو کہ ہر ایک کتاب طالب علم کو پڑھ سکے باقی رہی تراویح اس
 میں جو آجکل ملاوٹوں نے تخفیف نکال دی ہے وہی بیس کی آٹھ کروی ہیں تو ہر ایک کو پڑھنا آسانی
 یہ بات پسند آتی ہے یہ بات کوئی نہیں سمجھتا کہ آٹھ رکعتیں جو حدیث میں آئی ہیں تو وہ بھی ہر
 رکعتیں ہیں تہجد اور چہرہ اور تراویح اور چہرہ تراویح کی میں ہی رکعتیں ہیں حضرت عمر رضی اللہ
 عنہ کے زمانہ میں ہزار ہا صحابہ تھے اوس زمانہ میں سے لیکر آج تک کسی نے بیس رکعت میں کچھت
 نئی تھی بلکہ آجکل ایسے اُن پڑھے اسی عالم پیدا ہوئے ہیں کہ انہوں نے حضرت عمر اور صحابہ کی
 بھی غلطی نکالی سبحان اللہ یہ ہونا اور سور کی دال باقی یہ کہنا کہ حضرت عمر سے پہلے بیس رکعتیں نہیں
 پڑھتے تھے یہ خیال خام ہے یہ بات اتنی بات ہی کہ حضرت عمر کے زمانہ میں بیس کا اہتمام
 شروع ہوا دیکھئے پہلے زمانہ میں نکاح ثانی کا اسلئے چندان اہتمام تھا کہ اس نکاح کو اتنا اہتمام
 تھے جیسا کہ ولی اللہ صاحب نے دیکھا کہ اس امر خیر کو آجکل محبوب سمجھنے لگے اور انہوں نے ہر
 نکاح ہی تصانیف میں کیا آخر کار انکی اولاد اور انکے شاگردوں نے اسکو جاری کرنے میں کمربند
 مگر اسکے صحیح نہیں کہ یہ نکاح ثانی شاہ ولی اللہ صاحب اور انکے خاندان کا ایجاد ہے رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ کی بات نہیں ایسی ہی بیس رکعت کو حضرت عمر اور انکے زمانہ کے
 صحابیوں کا ایجاد ہے صحیح سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ہی سمجھئے ورنہ اسکے یہ معنی ہوئے

دین اسلام ایک ہی اور چاروں مذہب حق مگر جیسے فن طبابت یونانی یا ڈاکٹری انگریزی ایک ہے اور سارے طبیب کا قابل علاج اور ہر ایک ڈاکٹر لائق معالجہ ہے اور کچھ وقت اختلاف تشخیص الہام یا مخالفت رائے ڈاکٹر ان جس طبیب کا علاج یا جس ڈاکٹر کا معالجہ کیا جاتا ہے ہر بات میں اس کا کہنا کیا جاتا ہے دوسرے طبیب کی یا دوسرے ڈاکٹر کی رائے نہیں سنی جاتی ایسی ہی وقت اختلاف رائے و مجتہدین جس امام یا مجتہد کا اتباع کیا جاتی ہے ہر بات میں اس کی تابعداری ضروری ہے کبھی ایک طبیب یا ڈاکٹر کا علاج چھوڑ کر دوسرے کی طرف رجوع کر لیتے ہیں اور کچھ بعد رجوع ہر بات میں دوسرے کا اتباع مشکل دل کیا جاتا ہے ایسی ہی کبھی کبھی بعض بزرگوں نے زمانہ سابق میں کسی وجہ سے ایک مذہب کو چھوڑ کر دوسرا مذہب اختیار کر لیا تھا اور بعد تبدیل مذہب ہر بات میں دوسرے ہی کا اتباع کیا یہ نہیں کیا کہ ایک بات ان کی لی اور ایک بات ان کی لی اور اس مدیریت ایک لاندھی کا پانچون انداز نظر لیا امام طحاوی جو بڑی محدث اور فقیہ ہیں پہلی شافعی تھے پھر حنفی ہو گئے تھے بالجملہ بے تقلید کام نہیں چلتا یہی وجہ ہوئی کہ کروڑوں عالم اور محدث گذر گئے پر مقلد ہی رہے امام ترمذی کو دیکھتے کتنے بڑے عالم اور فقیہ اور محدث تھے ترمذی شریف انہیں کی تصنیف ہی باوجود اس کمال کے مقلد ہی تھے اعتبار نہ تو ترمذی شریف کو دیکھ لیجئے جیسا ہے اسے عالم اس کمال علمی پر مقلد ہی رہے امام شافعی کی تقلید امام ترمذی نے کی اور امام طحاوی اور امام محمد اور امام ابو یوسف نے امام احنوف کی تقلید کی ہو پھر آج ایسا کونسا عالم ہو گا جس کے ذمہ تقلید ضروری نہ ہو اگر کسی مجتہد عالم نے اماموں کی تقلید کی بھی تو کیا ہوا اول تو کروڑوں کے مقابل میں ایک کی کون سنتا ہے جس غافل سے پوچھو گے یہی کہیگا کہ حیطہ ایک جہان کا جہان ہو وہی بات ٹھیک ہوگی یا نہیہ کوئی نقل کی بات ہے کہ اس بات میں عالموں کی چال ہم اختیار کریں یہ ایسی بات ہے کہ کوئی امرین جاہل ی طبیب کو مرض کو وقت دیکھے کہ پنا علاج آپ کرتا ہے اور دوسرے طبیب کو انہیں پوچھتا

53	H 54	H 55	H 56	H 57	H 58	H 59
78	H 79	H 80	H 81	H 82	H 83	H 84
103	H 104	H 105	H 106	H 107	H 108	H 109
128	H 129	H 130	H 131	H 132	H 133	H 134
153	H 154	H 155	H 156	H 157	H 158	H 159
178	H 179	H 180	H 181	H 182	H 183	H 184
203	H 204	H 205	H 206	H 207	H 208	H 209
228	H 229	H 230	H 231	H 232	H 233	H 234
253	H 254	H 255	H 256	H 257	H 258	H 259

کہ حضرت عمرؓ نے نہ تھے اُنکے زمانہ کے صحابی نہ تھے سب کے سب بخود باللہ بدعتی تھے رسول اللہ ﷺ کی سنت کو مٹا دیا اپنی سنت جاری کر دی اب تمہیں فراؤ حضرت عمرؓ اور اصحاب پیغمبر ﷺ کا برا سمجھنے والا کون ہوتا ہی میا نجیو صاحب حضرت عمرؓ صاحب رضی اللہ عنہم کی پروری کا حکم تو صحیح صحیح حدیثوں میں موجود ہی ایک وحدیث لکھے دیتا ہوں اونہیں مولوی صاحب سے انکا ترجمہ کر لینا جو آٹھ رکعت گاتے پھرتے ہیں ایک حدیث تو یہ لیجئے۔ علیکم بسنتی وسنتہ اہلغار الرشیدین من بعدی دوسری بھی لیجئے۔ اقلد وبالذین من بعدی تیسری بھی لیجئے اصحابی کالنجوم باہم اقتدیتم یتدیتم فقط

فہرست کتب تصنیفات مولوی محمد قاسم صاحب

مرحوم مدفوع وضع اشتراک حامل شریف و قرآن شریف		قرآن شریف وضع		ایک شریفی یا کتبہ روپیہ نقد	
تقریر و پذیر	۱۰۲	فصلہ قاسمی	۱۰۲	اردو فقہی شاہ رفیع الدین	۱۰۲
ہدیۃ الشیعہ	۱۰۵	قبلہ نامہ مجتہبی	۱۰۵	صاحب زین العابدین	۱۰۵
لطائف قاسمیہ	۱۰۱	انتصار الاسلام	۱۰۱	فارسی شاہ ولی اللہ صاحب	۱۰۱
دیس حکم	۱۰۲	قاسم العلوم حصہ اول	۱۰۲	برجاشیہ ہندسہ وارہر آریہ	۱۰۲
تذکرۃ النباس	۱۰۲	ایضاً حصہ دوم	۱۰۲	مع فوائد زبان اردو کاغذی	۱۰۲
حجۃ الاسلام	۱۰۴	ایضاً حصہ سوم	۱۰۴	سفید حاشیہ تفسیر طلاق	۱۰۴
رموز قرآنی	۱۰۱	انتباہ المؤمنین	۱۰۱	۲۹-۲۲ مطبوعہ مطبع مجتہبی	۱۰۱
حق العریج فی	۱۰۱	توضیح الکلام	۱۰۱	ایضاً کاغذ حاشیہ گندہ	۱۰۱
بیان التراجیح	۱۰۱	فیوض قاسمی	۱۰۱	ایضاً کاغذ گندہ سفید	۱۰۱
تقصیۃ الفقہاء مجتہبی	۱۰۲	میلہ خدا شناسی	۱۰۲	ایضاً کاغذ سفید ولایتی چکنا	۱۰۲
رسالہ التحفہ لکھیہ	۱۰۱	آب حیات	۱۰۱	ایضاً کاغذ گلابی تفسیر ۱۷-۲۱	۱۰۱
مباحثہ شاہ چھانپور	۱۰۶	اجوبہ الاربعین	۱۰۶	حاشیہ شریف سحری	۱۰۶
				ترجمہ حاشیہ اشتراکی خطی متن	

